



نمونه سوالات

جزوه نورالانوار (۱)

سال پنجم

حوزه علمیه شورشادی (کورین)

سال تحصیلی - ۹۷ - ۹۶

سوال اول: (ا) آنچه تألیف کتاب و حالات مانن و شایخ را بنویسید (ب) الحمد لله الذي هدانا الى الصراط المستقيم ۹ هر دو معنی هدایت را نویسد ۱۰ قاعده تشخیص هر دو معنی را بنویسید (ج) اینجا در متن کدام هدایت مراد است ، بصورت سوال و جواب بنویسید (د)

صراط مستقیم را تعریف کرده مصداق صراط مستقیم را بیان فرمائید.

بواب سوال اول: (ا) هنگامیکه کتاب «منار» مختصرترین کتاب اصول فقه بود از روی متن و عبارت ، و از قدیر در قلوب بود که برای «منار»

لرخی تشریح کنی ، اما بظاهر مشغولیت های زیاد موفق به این کار نشدم ، تا اینکه بعد از مدتی غایب مدینه منوره و مکه مکرمه شدم دوستان مخلصین را

بپوش به نوشتن تشریحی برای کتاب «المنار» که دیر و برای هیچ عذری نگذاشته ۶. (ماتن) ابو البرکات عبد الله بن احمد بن محمد بن محمود بن

سفی ، محل سکونت ایشان خسف ، بوده ، تاریخ تولد نامعلوم ، تاریخ وفات دو قول است ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ (تاریخ) نام احمد بن ابوسعید مشهور به ملاخون ، تاریخ تولد ۱۰۴۸ وفات ۱۱۳۳

(ب) هدایت به دو معنی است ۱. الدلالة الموصلة ۲. الدلالة على ما يوصل الى المطلوب

(ج) برای تشخیص هدایت دو قاعده وجود دارد ۱. قاعده اول اگر نسبت هدایت بطرف الله متعال باشد معنی اول یعنی (الدلالة الموصلة) مراد است ، و اگر نسبتش بطرف پیامبر (ص) یا قرآن باشد معنی دوم یعنی (الدلالة على ما يوصل الى المطلوب) مراد است

قاعده دوم اگر هدایت بسوی مفعول ثانئ بلا واسطه متعدی شود معنی اول یعنی (الدلالة الموصلة) مراد است ، اما

در هدایت بطرف مفعول ثانئ با واسطه (الی ، یا ، لام) متعدی باشد پس در این صورت معنی دوم یعنی (الدلالة على ما يوصل الى المطلوب) مراد است

(سوال دوم) در متن « الحمد لله الذي هدانا » ، زیرا که اگر معنی اول را مراد بگیریم یعنی (ایصال الى المطلوب) پس متعدی بودن با واسطه « الی » می طلبد که معنی « ارادة الطريق » باشد ، و اگر معنی دوم (ارادة الطريق) را بگیریم ، پس منسوب بودن آن بطرف الله متعال می طلبد که ایصال الى المطلوب باشد ، و هر دو معنی را نمی توان در یک وقت مراد گرفت ، دو جواب دارد ، جواب اول ، ایصال الى المطلوب مراد است ، به این دلیل

له « الی » زائده است . جواب دوم ، ارادة الطريق مراد است به دلیل اینکه فاعل هدانا « رُسَلَه » است ،

(هـ) تعریف صراط مستقیم : هو الصراط الذي يكون على الشارع العابر ويسلكه كل واحد من غير ان يكون فيه التقات الى شعب اليمين والشمال ، وهو الذي يكون معتدلاً بين الافراط والتفريط ؛

(و) مصداق صراط مستقیم : در آید ، شریعت محمدی ، و در مذاهب فقهی حسب اهل سنت و الجماعت ، و در طریقت

طریقه ای که جامع بین معیت و عقل باشد ؛

سوال دوم: والصلاة على من اختص بالخلق العظيم (أ) مراد از من اختص کیست ، و چرا مصنف نام آنرا ذکر نکرد ،

(ب) خَلْق را تعریف کرده مراد از خلق عظیم چیست ، بیان فرمائید (ج) مراد از آل محمد چه افرادی هستند

عنه را نوشته ، بنویسد اینجا کدام معنی راجح تر است (ج) دین را تعریف کرده ، بنویسد چرا مصنف

بیت را با « قویو » منصف کرد ؛

جواب سوال دوم: (أ) مراد از من اختص پیامبر (ص) می باشد ، و مصنف (ج) « ایشان را ذکر نکرد بظاهر اینکه

صفت خَلْق عظیم ، چنان وصفی است که هر زمان گفته شود ، ذهن را از آن دور کند ؛

(ب) تعریف خلق عظیم: هو ملكة يصدر عنها الافعال بسهولة^ط، ودر مورد مراد خلق عظیم چهار قول است،
 قول حضرت عائشه (رض) که فرمود (كان خلقه القرآن) ۱ العود بكونين، والتوجه الى خالقهما، ۲ حديث
 بر (رض) که فرمود، (صل من قطعك وأعف عمن ظلمك واحسن الى من أساء إليك) ۳ أن الخلق العظيم هو
 ملوك الى ما يرضى عنه الله تعالى والخلق جميعاً) وقول راجح، قول چهارم است.
 (د) مراد از آل پیامبر (رض)، ۱ احسب ان پیامبر (رض)، ۲ اولاد ان پیامبر (رض) ۳ يار كل مؤمن تقى ونقى) که در
 اینجا قول سوم راجح تر است:

(ز) تعریف دین: هو وضع الهى سائق لذوى العقول باختيارهم المعبود الى الخير بالذات وهو
 شمل العقائد والاعمال، ومصنف (رج) دین را باقویر منتصف کرد، به این خاطر که «قویر» بمعنای
 راست مستقیم و معتدل است، و دین معتدل اسلام است.

سوال سوم: (أ) تعریف اضافی و لقی، غایه و موضوع اصول فقه را بنویسید: (ب) اعلو اق اصول الشرع
 ثلاثة: الكتاب والسنة واجماع الثلاثة: (ج) اصل را تعریف کرده بنویسید این چهار مراد از آن چیست
 (و) مصنف چرا در اصول الفقه، نگفت؟ (ج) مراد از کتاب، سنت، و اجماع، چیست؟ و توضیح
 دهید:

جواب سوال سوم: (أ) تعریف اضافی: حد اضافی آنست که اصول را جدا گانه تعریف کردند، و فقه
 را جدا گانه تعریف کردند، تعریف لقی: علم يبحث فيه عن اثبات الأدلة للأحكام، غایه اصول^{فد}
 هو معرفة الاحكام الشرعية الفرعية عن ادلتها التفصيلية، موضوع اصول فقه، هو الأدلة والأحكام جميعاً
 (ه) تعریف اصل: هو ما يبنى عليه غيره، و مراد از «اصل» ادله (دلائل) می باشد.

(و) زیرا که این اصول «شرع» همان نظری که اصول فقه را هم شامل می شود و اصول کلام را هم شامل می شود:
 (د) مراد از کتاب بعضی کتاب است و آن به اندازن، ۱ پانصد، آیه است، و مراد از سنت، بعضی از
 سنت است و آن به اندازن، ۲ سه هزار حدیث است، و مراد از اجماع، اجماع امت متحد (ص) مراد
 است بخاطر شرافت و کرامتش.

سوال چهارم: اصل الرابع القياس (أ) مراد از قیاس کدام قیاس است، مستثنی فرمائید. در ضمن
 بنویسید علامه فخر الاسلام، قیاس را با کدام قید مقید کرده، و چرا مصنف همان قید را ذکر نکرد،
 (ب) مثال هر کدام قیاس را طبق کتاب بنویسید، (ج) مصنف قیاس را چرا بطوری جدا گانه ذکر کرده

نفرمود « اصول الشرع » توضیح دهید (د) دلیل حصر اصول شرع در چهار را بنویسید:

جواب سوال چهارم: (ا) مراد از قیاس، قیاسی است که مستنبط من اصول الثلاثة است، و علامه
نخعي الاسلام هم قیاس را مقید بنقد مستنبط من اصول الثلاثة کرده است، و مصنف این مقید را ذکر

نکرده، بخاطر شهرت،

(ب) مثال قیاس مستنبط من الكتاب. قیاس حرمت لواالت، بر حرمت وطی در حالت حیض است

مثال قیاس مستنبط من السنه، قیاس حرمت تقاضل گنج و آهک بر حرمت اشیاء سته، که پیامبر

فرمود در الحنطة بالحنطة و الشعیر بالشعیر... الخ مثال قیاس مستنبط من الاجماع، قیاس حرمت

لحم مزیئه بر حرمت مادر کنیزی که وطی کرده شده:

(ج) مصنف (ج) سه اصل اول را جداگانه ذکر کرد، به این خاطر که سه اصل اول قطعی است

و قیاس قطعی نباشد.

(د) دلیل حصر اصول شرع: استدلال این وحی دلیل می گیرد یا غیر وحی

اگر این وحی دلیل می گیرد این دو حال خالی نیست ایما این وحی متلو دلیل می گیرد یا این وحی غیر متلو

اگر این وحی متلو دلیل می گیرد کتاب الله، و اگر این وحی غیر متلو دلیل می گیرد سنت می باشد، اگر استدلال

این غیر وحی دلیل می گیرد باز هم این دو حال خالی نیست، قول تمام علماء است، اجماع، و اگر بعض علماء

است قیاس می باشد

سوال پنجم: اما الكتاب... (ا) کتاب را همراه با فوائد قیود کاملاً تعریف کنید. (ب) بر دو الکتوب و

المصاحف اعتراضات وارد می شود، همه را جواب دهید.

جواب سوال پنجم: (ا) تعریف کتاب. الكتاب المنزل علی الرسول المکتوب فی المصاحف والمنقول

عنه نقلاً متواتراً بلا شبهة. الكتاب به منزله جنس است و تمام کتب را شامل می شود: باقید

المنزل احترام کرد این کتب غیر مساوی، و باقید علی الرسول احترام این بقیه کتب مساوی

کرد، و باقید المکتوب فی المصاحف احترام این دو چیز کرد ۱ آیاتی که تلاوت آنها منسوخ شد

اما حکم آنها باقی است ۲ این قرائت ابی، و امثالش که در مصاحف سبعه نوشته نشده اند،

و با قید المنقول عنه نقلاً متواتراً .^{۱۳} احتراز کرد از خبرهای واحد و مشهور ، و در قید « بلا شبهه » اختلاف است ، جمهور می گویند تأکید است برای متواتر ، و خصاف می گوید « بلا شبهه » احتراز از خبر مشهور می کند ، که قسمی از متواتر است .

(ب) بر المکتوب فی المصاحف دو اعتراض وارد می شود . اعتراض اول . قرآن عبارت است از الفاظ و معانی ، الفاظ ، تعلقش با زبان و معانی تعلقش با قلب است ، و اینها مکتوب نمی شوند ؟ جواب اعتراض او مراد از مکتوب مثبت است یعنی ثابت بشوند ، من قی می کنند نقوش باشند یا الفاظ . اعتراض دوم . الفا المصاحف کدام الف لام است ، زیرا که اگر الف لام ، الف لام جنس باشد ، تمام مصحف ها را شامل می شود و اگر الف لام ، الف لام عهد باشد ، پس معهودش کجاست ؟ جواب اعتراض دوم : اگر الف لام ، الف لام جنس باشد هیچ مشکلی پیش نمی آید ، چون که بقیه مصاحف با قید بعدی خارج می شوند . و اگر الف لام ، الف لام عهد باشد باز هر هیچ مشکلی پیش نمی آید ، چون معهود آن « قراء سبعه » می باشند :

سوال ششم : و هو اسم للنظر والمعنى (أ) قرآن نام نظر است یا معنی ، چند قول خوانده اند همه را با دلیل بنویسید ، و حضرت امام برای کسی که بر عربی قاصر است ، قرائت با زبان فارسی را چرا اجازة داده است ، جواب دهید (ب) مصنف درج ، چرا به جای « لفظ » « نظر » را ذکر کرد (ج) این نظر و معانی کدام یک کلام لفظی است ، و کدام کلام عقلی ، و کدام حادث است و کدام قدیر ؟؟؟

جواب سوال ششم : (أ) برای اینکه قرآن نام نظر است یا معنی سه قول وجود دارد ، قول اول اینست که قرآن فقط نام نظر است . قول دوم ، اینست که قرآن فقط نام معنی است . قول سوم اینست که قرآن نام نظر و معنی است . برای قول اول دو دلیل وجود دارد . دلیل اول . در تعریف برای

قرآن سه صفت ذکر گردید ۱ المزل علی الرسول ۲ المکتوب فی المصاحف ۳ المنقول عنه . و این سه صفت در لفظ دیده می شوند و در معنی دیده نمی شوند . دلیل دوم ، لانا انزلناه قرآناً عربیاً ، این الفاظ هستند که با عربی و غیر عربی متصف می شوند نه معنی ، دلیل قول دوم . قرائت در زبان فارسی است ، و امام ابو حنیفه (رح) می فرماید : شخصی که قدمت بر عربی دارد اما قرائت را به فارسی می خواند

نام او درست است . اگر قرآن اسمی نظر می بود ، باید نام آن شخص صحیح نمی شد . دلیل قول سوم . جمع کردن دلائل قول اول و قول دوم ، دلیل قول سوم می باشد ،

جواب دلیل قول اول: این حرف شوا صحیح نیست، چونکه معانی توسط الفاظ، نقل، مکتوب، و نازل، میشوند، جواب دلیل قول دوم: امام صاحب قرائت آنکه زبان فارسی بخاطر مصلحتی جائز قرار داده است چونکه حالت نماند، حالت مناجات با الله تعالی است، و الفاظ عربی معجز و بلیغ اند، و بعضی آنرا عجز شاید نتوانند، لغت عرب را تلفظ کنند:

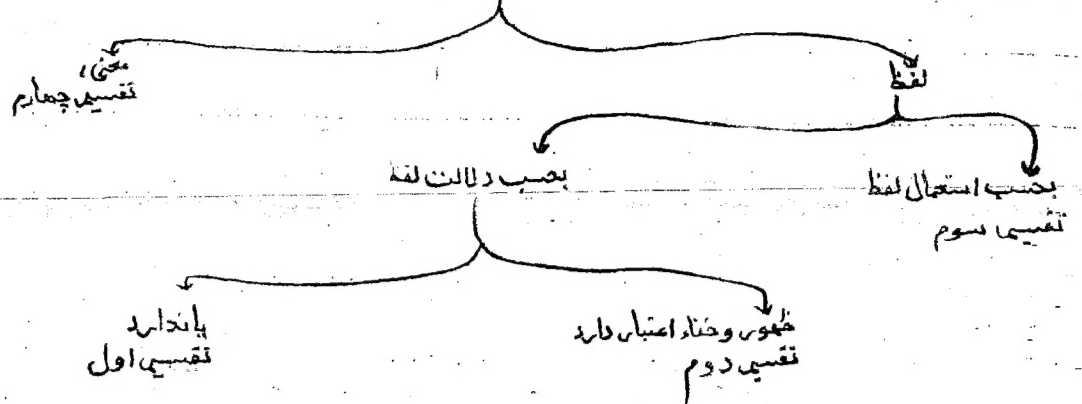
(ب) مصنف درج بجای 'دلفظ' و نظر را ذکر کرد، بخاطر رعایت ادب.
(ج) نظر کلام لفظی است، و معنی کلام نفسی می باشد، و آن ترجمه ای که معنای لفظ است، حادث است مانند خود نظر، و نظمی که دلالت می کند بر امر الله متعال و حکم و امر و نهی الله تعالی قدیر است.

سوال هفتم: و اما تعرف احکام الشریع بمعرفة اقسامها و ذلک اربعة: (أ) مصنف درج چه بحثی را دنبال می کند (ب) اقسام ^{معنی} کچی هستند (ج) مصنف درج چرا اقسامه نگفت؟ اقسامها گفت. (د) دلیل حصر تقسیمات اربعة را بنویسید: (ه) تقسیم اول را تعریف کرده، باوجه حصر اقسام آنها نام ببرید. تقسیم دوم، سوم، چهارم را تعریف کرده، اقسام آنها را نام ببرید، و اقسام تقابلات آنها را نیز باوجه حصر بیان فرمائید.

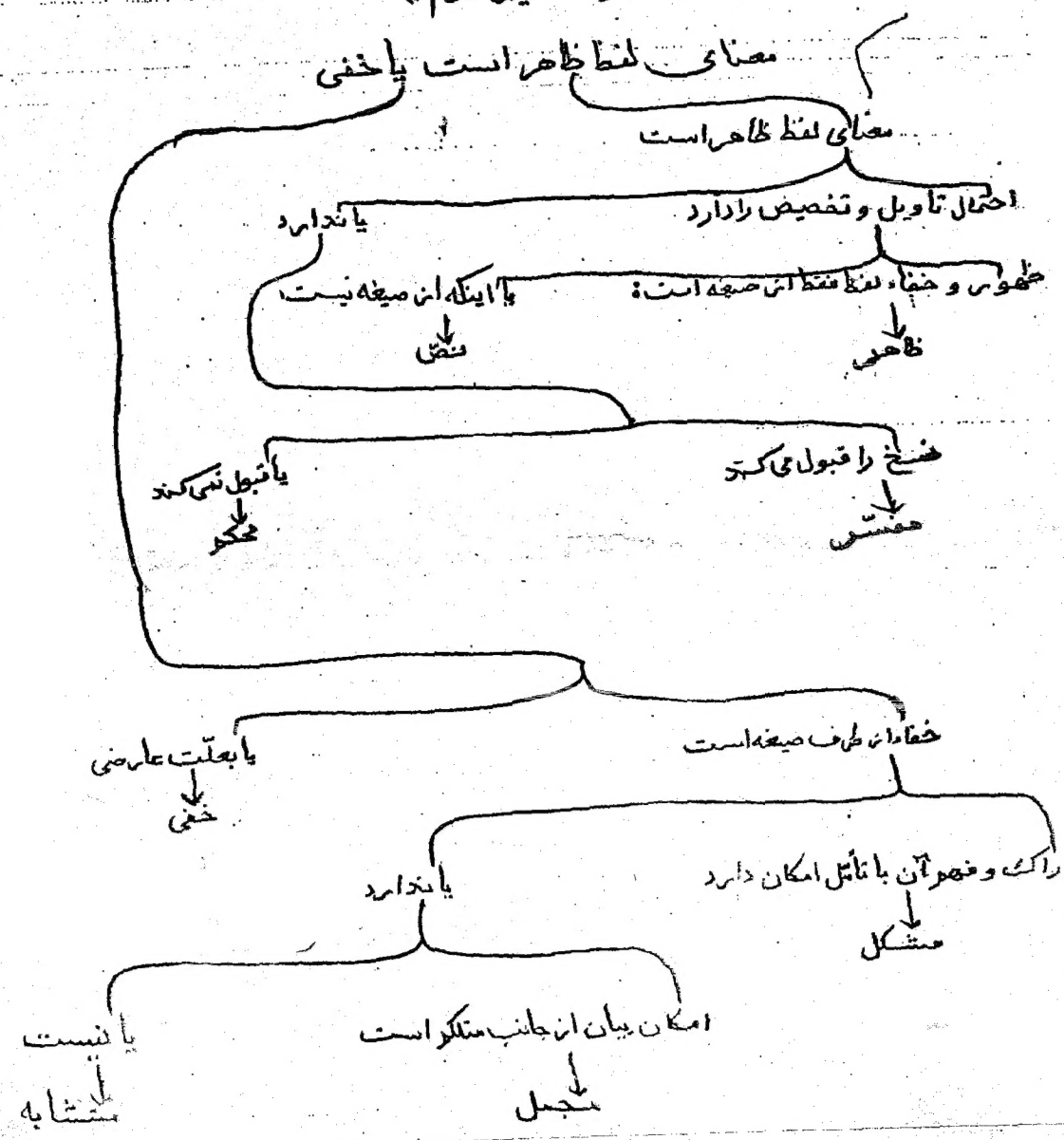
جواب سوال هفتم: (أ) مصنف درج، تقسیمات نظم و معنی را دنبال می کند.
(ب) اقسام، به معنی تقسیمات هستند.

(ج) مصنف درج اقسامه نگفت، اقسامها گفت، چون منشأ تقسیمی لفظ و معنی است، به همین خاطر ضمیر را تشبیه آورد.

(د) بحث در کتاب الله از دو حال خالی نیست



تقسیم اول در بیان اقسام نظر باعتبار صیغه و لغت است. دلیل حصر، لفظ بربیک معنی دلالت
 نمائند یا بر بیشتر از یک معنی، پس در صورت اول، اگر بر افراد بدون بدون شواکت غیر، دلالت
 نمائند، پس آن خاص است، و اگر با شراکت باشد، آن عام است. و در صورت دوم که
 بر بیش از یک معنی دلالت کند (اگر یکی از معانی اش با تأویل ترجیح کرد، پس آن مؤول است، و اگر
 تأویل ترجیح حاصل نکند، مشتربک است. تعریف تقسیمی دوم و تقسیمی دوم در راستای اقسام ظهور
 خفای معنی است. و بر چهار قسم است ۱ ظاهر ۲ نص ۳ مفسر ۴ محکم
 «وجه حصر تقسیمی دوم»



تقسیم سوم در طرق استعمال نظم بر چهار قسم است ۱ حقیقه ۲ مجاز ۳ صریح ۴ کنایه
 تقسیم چهارم در طرق (انواع) وقوف مجتهد: بر چهار قسم است ۱ عبارت النص
 ۲ دلالة النص ۳ اقتضاء النص ۴

سوال هشتم: اما الخاص . (أ) خاص را همراه با فوائد فیود تعریف نمایند (ب) اقسام خاص را
 امثال بیان فرمایند (ج) هر دو حکم خاص را بنویسید (د) مصنف (رج) در تعریف خاص
 لفظ را ذکر کرد، در حالیکه قللاً لفظ «نظر» را ذکر کرده بود، جواب دهید (هـ) مصنف
 در تعریف لفظ «کل» را آورد، در حالیکه در تعریفات لفظ «کل» را آوردن صحیح نیست
 جواب دهید.

جواب سوال هشتم: (أ) تعریف خاص. فكل لفظ وضع لمعنى معلوم على الانفراد . فوائد فیود

كل لفظ ^{فصل} وضع لمعنى معلوم على الانفراد .

ب) خاص بر سه قسم است ۱ خصوص الجنس مثل انسان ۲ خصوص النوع مثل رجل ۳ خصوص
 از این قیده هملاط دو احتمال دارد: ۱ اگر معلوم المراد باشد مشتک خارج می شود ۲ اگر معلوم البیان باشد
 خارج می شوند مشتک از این قید خارج نمی شود بلکه باید بعد از الانفراد خارج می شود.

العین مثل زید .

ج) خاص دو حکم دارد، ۱ ان يتناول المخصوص قطعاً ۲ لا يعقل البیان لكونه بياناً .

د) مصنف قبل از نظر، بکار برد، بخاطر ادب، زیرا که انجا تقسیمات قرآن بود و ادب رعایت
 شد، و اینجا «لفظ» بکار برد، بخاطر رعایت اصل، و این تعریف بر کتاب مختص نیست، بلکه
 در تمام کلام جاری میشود .

هـ) اگر چه ذکر کلمه «کل» طبق اصطلاح احل منطقی، شایسته نیست، ولی در اینجا هدف بیان نفویق
 تعریفی جامع و مانع بوده است، و این مقول باللفظ «کل» به دست می آید .

سوال نهم: فلا يجوز التعديل بأمر الركوع والسجود على سبيل الفرض .

مشرط الولاء والترتيب والتسمية والنية في آية الوضوء ، والطهارة في آية الطواف والتأويل

بلا طهارة في آية الترتيب ، تعريعات بالأمر أصلاً بيان فرمایند . و بکار حکم خاص متفق هستند

جواب سوال نهم: در نزد امام شافعی و ابو یوسف تعدیل ارکان فرض است، بدلیل حدیث اعرابی

و اما در نزد اصناف تعدیل ارکان در رکوع و سجده فرض نیست. بدلیل آیه «واكعوا واسجدوا» که

کله این آیه خاص است و مسح سده است برای معنای معلومی، پس جائز نیست الحاق تعدیل ارکان با امر رکوع و سجده، بنا بر فرض بودن.

در نزد امام مالک (رح) حواله منقض است. بدلیل اینکه پیامبر (ص) بر آن مواظب کرده است، و نزد اصحاب ظواهری بسوی الله گفتن ^{در اول وضوء} منقض است بدلیل اینکه پیامبر (ص) منمودند (لا وضوء لمن لم یتم امام شافعی (رح) می فرماید که نیت و ترتیب در وضوء منقض هستند، دلیل ترتیب، حدیث پیامبر است که منمودند (لا یقبل الله صلاة امرأ حتى یضع الطهور فی مواضعه)، و دلیل نیت، حدیث پیامبر است که فرمودند (رائع الاعمال بالنیات).

اما احتیاطی گویند که حداقل متعالی ما را به مسح و غسل امر فرموده اند، و این دو خاص هستند و وضو شده اند برای معنای معلومی (اسالت، و اصابیح) پس شرط قرار دادن وضوء، و ترتیب، و نیت، اینجا برای بیان این خاص نمی باشند چون که این خاص خودش بیت بنفسه است.

امام شافعی (رح) می فرماید طواف کعبه بدون طهارت درست است بدلیل اینکه پیامبر (ص) فرمودند الطواف بالبيت صلاة، و نیز فرمودند «ألا لا یطوفن بالبيت محدث ولا عریان» اما احتیاطی گویند که طواف لفظ خاصی است و وضع شده است برای معنای معلومی که (دوران حول کعبه) است پس شرط طهارت برای بیان نیست چونکه خودش بیت بنفسه می باشد.

امام شافعی (رح) «قرو» را تأویل کرده بمعنی طهر، بدلیل آیه «فطلقوهن لعدتهن» ای لوقت عدته، ما، امام ابو حنیفه (رح) «للقرو» را تأویل کرده بر حیض، بدلیل اینکه (ثلثة) خاص است و احتمال زیاده و نقصان را ندارد، و اگر طهر را مراد بگیریم، در آن زیاده و نقصان موجود می آید. تفاوت بیعت مذکوره بر حکم خاص متفرع هستند.

سوال دهم: و محلیة الزوج ^{الثانی} بدیث العسيلة لا بقوله حتی تنکح زوجاً غیره، و بطلان العصمة بن السروق، بقوله «جزاء» لا بقوله فاطموا، دو سوال و جواب را بالتمهید بیان فرمائید.

جواب سوال دهم: تمهید برای سوال مقدمه: اگر شخصی زنش را سه طلاق داد، بعد از آن زن باشوم دیگری آن دواج کرد، و او نیز او را طلاق داد، و دوباره زن باشوهی اول خود آن دواج کرد، حالا این

شوهر اول بلا اتفاق مالک سه طلاق می شود ، اما اگر کسی زنش را یک یا دو طلاق داد ، تا اینکه مقدس
 نام شد ، و یکی او را نکاح کرد و بان از او جدا شد ، و بعد او را نکاح کرد ، حالا در اینکه شوهر اول
 مالک چند طلاق می شود اختلاف است . امام شافعی و محمد (رح) می فرمایند که اگر در مرتبه
 اول یک طلاق داد ، حالا مالک دو طلاق می شود ، و نزد ابو حنیفه و ابو یوسف (رح) مالک
 سه طلاق می شود :

اعتراض اول امام شافعی رح بر خلاف که شما آن آیه استدلال می کنید (فلا تحل له حتی تنکح زوجاً غیره) گفته
 حتی « لفظ خاصی است که برای غایه و انتهای ، وضع شده است ، پس نفی می شود که
 نکاح شوهر دوم ، برای حرمت غلیظه ای که با ۳ طلاق ثابت شده است ، غایت است ، و
 نایه در مابعد خود تأثیری ندارد ، و الاً موجب خاص باطل می گردد ، پس وقتی که شوهر
 دوم در آن چیزی که مغایر وجود دارد یعنی (۳ طلاق) نمی تواند محال قرار گیرد) لذا ، شوهر دوم برای
 شوهر اول با چلّ جدید ، حلال کننده ی ایت زن می باشد ،

جواب اعتراض اول حلال بودن زن را توسط شوهر دوم برای اوّلی از حدیث عسیله ثابت می کنی
 نه از آیه ی (حتی تنکح زوجاً غیره) چگونه که شما فکر می کنید .

نهیید برای سوال مقدس : اگر شخصی مال کسی را بدزد ، و دستش قطع شد ، و مسروق نزد سارق
 موجود بود ، بلا اتفاق مسروق را به مالکش برگردانند ، و اگر مسروق از بین رفته بود ، نزد
 امام شافعی رح ضمانت مال بر سارق واجب می شود ، و نزد امام ابو حنیفه رح ضمانت مال واجب نمی شود ،
 به این خاطر که قبل از اینکه سارق مال را بدزد ، عصمت مالک باطل شده ، و مال در عصمت خداوند
 متعال قرار می گیرد ،

اعتراض دوم امام شافعی رح بر خلاف : امام شافعی رح می فرماید که شما آن آیه « و السارق و السارقة ناکتا
 یدیهما » دلیل می گیرید ، و قطع لفظ خاصی است ، و این گفته خداوند متعال که فرمود (فما قطعوا) چه
 دلالی بر انتقال عصمت از طرف سید ، بسوی خداوند ندارد ، لذا تا قبل بودن بر بطلان عصمت
 زیادی است بر کتاب الله .

جواب اعتراض دوم : ما برای بطلان عصمت آن آیه « فما قطعوا » دلیل نمی گیریم ، بلکه آن آیه (جزاً و بکساً) تا
 حدیثی

سوال یازدهم: بولذلك صح ايتاع الطلاق بعد الخلع (ب) ووجب مهر النكاح بنفس العقد في النكاح
وكان المهر مقبداً شريعاً غير مضاف الى الصداق، تفريعات لا باسئال بيان عنه ما عرفت وبنوعيه
بركده امر حكم خاص متفرع هستند:

جواب سوال یازدهم: (ا) در نزد امام شافعی رج خلع فسخ کننده نکاح است، و بعد از آن
خلع نه نکاحی باقی می ماند و نه طلاق، و اگر نزد احناف خلع یک نوع طلاق است که صحیح است به
از آن دو طلاق دیگر، بدلیل قول خداوند تعالی (فان طلقها فلا تقل له من بعد حتی تنکح زوجاً غیر
به همین خاطر صحیح است واقع شدن طلاق بعد از خلع: این تفریع بر حکم اول خاص متفرع می باشد
(ب) در نزد امام شافعی رج زمانیکه زن را ولی اش تفویض کرد، یا برای آنکه هیچ مهری بر او نیست
در این صورت بر مرد مهریه واجب نمی شود، مگر زمانیکه وطی کند، پس اگر یکی از آنها مُرَد
قبل از وطی، مهریه واجب نمی شود. اما در نزد احناف مهریه واجب می شود، همانطور
که در مهر مثل، در وقت عقد به ذمه زوج واجب است اداء کردن مهریه، هنگام وطی یا
هنگام موت، بخاطر عمل به قول الله تعالی (واحل لکم ما وله راء ذلک ان تبتغوا باموالکم بین
واجب است مهر مثل بنفس عقد در زن مقوضه، این تفریع بر حکم دوم خلع متفرع می باشد
(ج) امام شافعی رج می فرماید که تعیین مهر بر رأی بندگان سپرده شده است، پس هر چیزی
که صلاحیت دارد شن باشد صلاحیت دارد مهر قرار بگیرد، اما احناف می گویند که
حد اکثر مهریه تعیین نشده اما حد اقل آن تعیین شده و او اینکه کمتر از حد در هر نباشد
بدلیل قول الله تعالی (قد علمنا ما فرضنا علیهم فی ازواجهم وما ملکت ايمانهم این تفریع
بر حکم دوم خاص متفرع می باشد.

سوال دوازدهم: (ا) امر را تعریف کرده، فوائد قیود تعریف را مفضلاً بیان کنید (ب) در تعریف
مراد از افعول چیست؟ توضیح دهید. (ج) ویقتض مراده بصیغة لانه (این عبارت را خوب توضیح
دهید. (د) نفی ترادف و نفی اشتراک، و آیا فعل نبی (ص) موجب است، یا نیست، با اختلاف
شوافع توضیح دهید. (و) للمنع عن الوصال و خلع النکاح: این عبارت را توضیح دهید. (ه)
لیل امام شافعی (ز) را با جواب احناف بیان کنید.

جواب سوال دوازدهم: (أ) تعریف امر: قول القائل لغيره علی سبیل الاستعلاء «افعل» .
فوائد قیود: قول القائل به منزله جنس است، و تمام الفاظ را شامل می شود. علی سبیل الاستعلاء
نصل اول است، و التماس و دعاء، خارج شدند، افعل فصل دوم است که باین نفی خارج
شد. (ب) مراد از (افعل) تمام صیغه های امر مراد هستند، فرق نمی کند، مخاطب باشند یا
اثب و...

(ج) این عبارت بیان اختصاص این هر دو جانب می باشد یعنی (لما باعنی، و معنی بالعطف خاص می خود) یعنی اینکه (امر)
رای و جوب می آید، و وجوب ثابت نمی شود مگر این امر پس نفی تترادف و اشتراک شد، این
بخط اینست که (صورت اول) اگر (با) بر مختص داخل شود، پس صیغه (امر) مختص و جوب می شود
نه در باب و اباحه، و این نفی اشتراک شد، و معنی قول «لازمه» اینست که صیغه (امر) لازم است
برای وجوب و جدا نمی شود از او، و وجوب فهمیده نمی شود بخیر این امر، این نفی تترادف
ست (صورت دوم) اگر (با) بر مختص به داخل شود همانطور که اصلش است، یعنی
فهمیده نمی شود این وجوب بدون امر پس این نفی تترادف شد، و معنی قول (لازمه) اگر
بر لازم اعم حمل شود، یا هم نفی تترادف می شود، و اگر (بر لازم المساوی) حمل شود، پس در این
صورت نفی تترادف و اشتراک هر دومی شود، یعنی امر بدون وجوب، و وجوب بدون
امر یا فتنه نمی شود.

(د) در نزد شوافع فعل نبی (ص) برای وجوب است دلیلشون اینست که چون که فعل نبی (ص) در اثبات وجوب
حکم با امر قوی مشارک است.

(و) اینها دو دلیل هستند برای احناف بر اینکه فعل نبی (ص) برای وجوب نیست، ! المنع عن الرضال پیامبر
روزیه و رضال می گرفتند، صحابه که بر نیز شروع کردند به گرفتن روزی، و رضال بعد که پیامبر (ص) مطلع شدند انداخته
منع کردند، پس معلوم شد که فعل نبی (ص) برای وجوب نیست. و خلق الغلال، روزی پیامبر (ص) صحابه کرام
نمان می خواند که پیامبر (ص) نعلین خود را کشیدند، باریدن پیامبر (ص) صحابه کرام نعلین خود را کشیدند بعد
تمام نمان پیامبر (ص) این آنها پرسید «چه چیزی وادار کرد شما را بکشیدن نعلین تان» گفتند یا رسول الله ما شأنا وادید
پیامبر (ص)، می نمود که جبرئیل آمد پیش من و خبر داد من را که بر آن دو پلیدی می باشد، زمانیکه یکی از شما برای نمان آمد
پس باید نگاه کند، اگر در آنها پلیدی یافت آنرا دوس کنند و با آن دو نمان بخواند، اینها دلائل ابوحنیفه رح می باشند
بر اینکه فعل نبی (ص) برای وجوب نیست.

(هـ) امام شافعی (رح) می فرماید که فعل نبی (ص) برای وجوب حکم مانند امری باشد، دلیل امام شافعی (رح) اینست که چون

زمانی که در غزوه خندق این رسول خدا (ص) چهار سال قضا شد و رسول خدا (ص) آنها را به ترتیب قضائی آوردند و می‌بودند «صلوا کما رایتُمونی اصلی» اتباع افعالش را برائتش لازم قرار داد .
 صف (ج) این طریقی امام ابو حنیفه (رح) جواب می‌دهند که اگر فعل نبی (ص) برای وجوب می‌بود ، البته صحابه کرام (رض) به محض دیدن فعل آنحضرت (ص) ، آنحضرت (ص) را اتباع می‌کردند ، و بیانی می‌به این قول (صلوا کما رایتُمونی اصلی) نبود .

سوال سیزدهم : موجبه الوجوب لا التدب والاباحة والتوقف ، عبارت را با اختلاف مذاهب و دلیلتان توضیح دهید . (ب) سواء کان بعد الخطر او قبله . مطلب عبارت را نوشته . جواب آنها را نیز توضیح دهید . (ج) لا ینتفاء الخیرة واستحقاق الوعيد ولذلاله الاجماع والمعقول - این دلائل را با مثال توضیح دهید . (د) هنگامیکه مراد از امر اباحه و تدب باشد آیا این معنی حقیقی اش است ، یا معنی مجازی اش ، توضیح دهید .

جواب سوال سیزدهم : (أ) نزد عموم علماء موجب امر وجوب است ، نه تدب و اباحه .
 اهل تدب می‌گویند ، امر برای طلب است ، و دلیلتان این آیه است « فکاتبوه ان علمتُم فیہم خیراً »
 اهل اباحه می‌گویند ، که امر برای طلب است ، اما معنی طلب اینست که در آن مأذون باشد و حرام نباشد .
 دلیلتان این آیه است « فَاَصْطَادُوا » .

(ب) این عبارت ردی است بر آن کسانی که می‌گویند که امر بعد از ممنوعیت برای اباحه است ، و قبل از ممنوعیت برای وجوب است ، و ما جواب می‌دهیم که وجوب بعد از ممنوعیت هر برای وجوب است استعمال شده است در قرآن ، مانند « فَاذا نزل الغمام فامسکوا له انکم لعلکم ترحمون » و « فَاذا نزل الغمام فامسکوا له انکم لعلکم ترحمون »

حیث وجدتموه .

(ج) ^{دلیل اول} دلائل وجوب ، موجب امر وجوب است ، بخاطر نفی اختیار از مأمورین که مکلف شده اند به امری یا حتی صریح قرآن ، کافی قوله تعالی « واما کان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضی الله ورسوله امرأ أن یکون لهما الخیر من امرهم » دلیل دوم بر اینکه موجب امر وجوب است ، بخاطر اینکه تارک امر مستحق عذاب است ، (دلیل) طایفه الذین یبغضون من امره ان تصیبه فتنه او یصیبه عذاب الیم » دلیل سوم دلالت اجماع هر دلالت می‌کند که موجب

امر وجوب است ، بخاطر اینکه علماء اجماع کرده اند بر اینکه زمانی که شخصی طلب کند فعلی را از کسی ، طلب می‌کند یا امر ، و کمال در طلب وجوب است ، دلیل چهارم عقل هر دلالت می‌کند امر برای وجوب است ، دلیل ، افعال بر سه قسم اند : ماضی ، مستقبل ، حال ، هر فعلی معنی مخصوصی دارد ، و فعل امر نیز معنی مخصوصی دارد ، و آن وجوب است

سوال چهاردهم (ا) آیا امر تقاضای تکرار را دارد، یا خیر؛ با اختلاف شافعی و دلیل طرفین ذکر نمائید.
 (ب) مسوایگان معلقاً بشرط؛ او مخصوصاً بوصف، اولویکن، مقصد عبارت چیست توضیح دهید.
 (ج) نکته یقع علی اقل جنبه و یقتل کتبه عبارت فوق را با مثال توضیح دهید. (د) لای صیغه
 الامر مختصرة ومعنی التوقد مرعی و ذلک بالفردیة، این عبارات را توضیح دهید. (ه) اگر
 امر متقاضی تکرار نیست، پس چرا عبادات بصورت تکرار بر انسانها واجب شده اند.

جواب سوال چهاردهم: (ا) امر تقاضای تکرار را ندارد. در نزد اصناف امرانه تقاضای تکرار
 را دارد و نه احتمال تکرار، یعنی زمانیکه گفته شود (صَلُّوا) مضایق اینست که شاید یک مرتبه بنان
 بخوانید، و اصلاً بر تکرار دلالت نمی کند. امام شافعی (رح) می فرماید که امر احتمال تکرار را دارد
 (دلیل) به این خاطر که «إِضْرِبْ» مختصر است از «أَطْلُبْ مِنْكَ ضَرْباً» و این ضرباً، تکرار است.
 تکرار در اثبات خاص می شود، اما احتمال عموم و تکرار را دارد، پس حمل می شود بر آن، به
 خاطر قرینه ای که با آن متصل است.

(ب) مقصد عبارت اینست که فرق نمی کند که امر معلق با شرطی باشد یا نباشد یا متصف با وصف
 باشد یا نباشد، تقاضای تکرار را نمی کند، و این جوابی است بر اصحاب شافعی (ج) که آنها می گوید
 زمانیکه امر معلق با شرطی باشد یا متصف با وصفی باشد، تقاضای تکرار را می کند.
 (ج) امر بر اقل جنس واقع می شود و احتمال کل را دارد. گویا سؤالی است، و آن اینکه زمانیکه
 نزد شما امر احتمال تکرار را ندارد، پس ظهور صحیح است نیت سه طلاق در قول «طَلَّقْ نَشْكُ»
 جواب: امر بر اقل جنس واقع می شود که آن فرد حقیقی است، و احتمال کل جنس را نیز دارد که
 آن فرد حکمی است، یعنی طلاقات سه گانه فرد حکمی هستند نه آن حیث عدد، بلکه از حیث
 فرد بودن.

(د) یعنی امر تقاضای تکرار را ندارد، زیرا که امر مختصر است از طلب کردن فعل با مصدر، و با
 «اضرب» که مختصر است از «أَطْلُبْ مِنْكَ الضَرْبَ» و مصدر نه احتمال عدد را دارد و نه تکرار را.
 زمانیکه مصدر احتمال عدد و تکرار را ندارد، پس آن فعلی که از آن مختصر شده بطریق اولی احتمال عدد و
 تکرار را ندارد. یعنی معنی توقد متصف می شود با فردیة و جنسیة و تشبیه از این دو جدا است
 یعنی قول «طَلَّقْ نَشْكُ» زیرا طلاق متصف می شود با جنسیة و فرد حکمی، و تشبیه از این جدا است و اما بغیر از

طلاق داشته نمی شود در آنها فرد حکمی مگر در آخر عمر.

(ه) زیرا تکرار عادت با امر نیست بلکه با اسباب آنهاست.

سوال پانزدهم: وكذا اسر الفاعل يدل على المصدر لغة ولا يختل العدد حتى لا يراى بالسرقة الاسرقة واحدة عبارات فوق را با اختلاف شافعی توضیح دهید.

جواب سوال پانزدهم: و همچنین اسر فاعل بر مصدر لغة دلالت می کند و احتمال عدد ندارد، مثال برای اسر فاعل که احتمال تکرار را ندارد، اینست که مراد گرفته نمی شود از آیه سرقة لکریک سرقة و یا یک مرتبه در ردی فقط یک. دستش قطع می شود، اما امام شافعی رجحان بر مزایه که اولاً دست راست سارق قطع کرده شود، سپس پای چپش، سپس دست چپش و پس پای راستش، دلیل امام شافعی رجحان این حدیث است «من سرق فاقطعوه فان عاد فاقطعوه، فان عاد فاقطعوه، فان عاد فاقطعوه».

سوال شانزدهم: و حکو الامر نوعان، أداء، وقضاء، (الف) أداء وقضاء را با اقسام آنها در حقوق الله و حقوق العباد تعریف نمایید. (ب) أداء وقضاء بجای یکدیگر استعمال می شوند یا خیر؛ با مثال بیان فرمایید (ج) آیا سبب قضاء همان سبب أداء است یا سبب جدیدی می خوا با اختلاف مذاهب، و دلیل هر یکی بیان فرمائید. (د) سؤالی که از طرف شوافع بر احناف وارد می شود آنرا جواب بدهید، اقسام أداء را با مثال بیان فرمائید.

جواب سوال شانزدهم: (أ) تعریف أداء، هو تسليم عين الواجب بالأمر، تعریف قضاء هو تسليم مثل الواجب به.

(ب) بله هر یک از أداء وقضاء بجای یکدیگر استعمال می شوند، مثال أداء بنیت قضاء، نوبت آن اقض له اليوم، و همچنین جائز است قضاء بنیت أداء، مانند: نوبت آن ادى ظهر اليوم،

(ج) در نزد احناف سبب قضاء همان سبب أداء می باشد، بدلیل قول خداوند متعال «أَقِمْوُ الصَّلَاةَ» و قوله «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ» بعینه دلالت می کند بر وجوب قضاء، و نیازی به نص جدیدی نیست که قضاء را واجب کند. اما در نزد امام شافعی رجحان بر سبب قضاء سبب أداء نیست، بلکه برای قضاء نص جدیدی لازم است که موجب باشد برای قضاء. دلیل امام شافعی رجحان این حدیث رسول خدا (ص) می باشد

که فرمودند « من نام عن صلاة او نسيماً فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها » پس معلوم شد که برای
تضاء نضی جدیدی لازم می باشد.

(د) سوال: اگر شخصی نذر کرد که ماه مبارک رمضان را اعتکاف می نشیند، پس روزی گرفت
تا نتوانست اعتکاف بنشیند، بحال مزبونی، ثناً (خانی) می گویند قضائی ایت اعتکاف در رمضان
بعدی صحیح نیست، بلکه می گویند، قضائی بیاورد آن اعتکاف را در ضمن روزی و نفلی، اگر قضا
سپیش اداء می بود، پس در رمضان دیگر قضائی درست می بود، پس معلوم شد که سبب
تضاء اداء نیت بلکه قنات می باشد.

منفرد (ج) جواب می دهد که شرط اعتکاف بطرف کنال برگشته، اقامه سبب و جوب قضا یا سببی
بگیر.

ه) اداء بر سه قسم است ۱ کامل، مانند نماز جماعت ۲ قاصر، مانند صلاة منفرد ۳ اداء شبیه باله
مانند فعل لاحق بعد از فارغ شدن امام، تا اینکه تغییر نمی کند فرضش بانیث إقامة.

سوال هفدهم (ا) اقسام قضا را با مثال هر یکی بیان فرمائید. (ب) وجوب الفدية فی الصدقة
للاحتياط، جواب سوال را مفصلاً توضیح دهید. (ج) معنی عبارت (کالتصدق بالفتية عند فوات الفتية)
را توضیح دهید. (د) انواع قضا در حقوق العباد را با مثال توضیح دهید. (ه) دو تنسیخ ابو
حنيفة (ج) را بیان فرمائید.

جواب سوال هفدهم (ا) قضا بر سه قسم است ۱ قضا بشل معقول، مثل قضائی روزی باره
۲ قضا بشل غیر معقول، مانند فدیة در مقابل روزی ۳ قضا بمعنی اداء مانند قضائی تکبیرات عیدین

در رکوع :

(ب) جواب سوال: سوال، فدیة برای شیخ فانی است و شیو فدیة بانض غیر معقول ثابت شده،
تاکنون اینست که چیزی که بانض غیر معقول ثابت شده، نمی توان مسئله دیگری را بر آن قیاس کرد
اما شما می گویند، که اگر شخصی وفات کرد و بر او نماز قضائی بود، و وصیت کرده بود به فدیة،
مالاً بر وارثان واجب است که عوض هر نمازی به اندازه یک صدقه فطر فدیة بدهد، و این صحیح

صنف (ج) جواب می دهد . که وجوب فدیة در نماند های قضائی بخاطر احتیاط است نه بخاطر نیاز
(ج) اگر فقیر ^{گرسنه} نذر کرد ، یا خرید آنرا و هلاکش کرد ، یا اینکه عین آن گوسفند را نذر کرد ، اگر آن
گوسفند در هنگام فوت شدن آیام قربانی زنده بود ، پس واجب است که قیمت آن را صدقه
بدهد بخاطر احتیاط ، مانند فدیة دادن برای نماند .

(د) صورت اول بمثل معقول : اگر شخصی یک چیز مثلی را یا یک چیز قیمتی را غصب کرده است
بعد آنرا غاصب هلاک کرده ، حالا اگر مثل آن در بازار بدون کمی و کاستی یافته می شود یا اینکه مثل آن
در بازار یافته نمی شود و آن دست مردم مثلش قطع شده است ، پس در هر دو صورت اگر نتواند
را بمثل بدهد این را قضاء بمثل معقول می گویند ، یا اینکه قیمتش را بدهد مثل معقول می باشد ، چرا که مثل
و قیمت هر دو مثال معقول هستند ، یکی مثل صوری و دیگری مثل معنوی .

صورت دوم : بمثل غیر معقول : اگر شخصی ، شخصی دیگر را خطا به قتل رساند ، در مقابل آن باید دیه بدهد
یعنی پول بدهد این مثال غیر معقول می باشد .

صورت سوم قضاء بمعنی اداء : شخصی از دواج می کند و مهریه را بعد غیر معین تعیین می کند آن شخص باید به
علامی متوسط بدهد ، اگر علام را داده این بمعنی اداء است ، و اگر قیمت آنرا داد این قضاء بمعنی اداء می باشد
(ج) تفریح اول : شخصی دست یکی را قطع می کند و بعد آن قطع او را می کشد ، نزد امام ابوحنیفه (ج) برای وانی
ست اول دستش را قطع کند بعد می تواند او را بکشد .

تفریح دوم : شخصی یک چیز مثلی را غصب کرده ، بعد این چیز مثلی آن دست غاصب هلاک شد ، حالا اگر
آن در بازار یافته نمی شود ، پس قیمت آن ^{حقاً} واجب می شود ، امام ابوحنیفه (ج) می فرماید تاوان بدهد آن
چیز مثلی را مگر قیمت روز خصوصت را ، یعنی همان قیمت روز خصوصت واجب می شود ، زیرا تا زمانیکه خصوصت
واقع نشده بود احتمال داشت که غاصب قادر بر مثل صوری باشد ، و مثل صوری بر مثل معنوی مقدم می
باشد ، زمانیکه خصوصت واقع شد ، در این هنگام لازم است که مالک تاوان را بگیرد ، پس معنی
می شود یا قیمت روز خصوصت .

سؤال هجدهم : و قلنا جميع النافع لا يتضمن بالطلاق ، مسئله فوقی را با مثال توضیح داده اختلاف شافعی ،
! با دلائل بیان فرمائید (ب) فرق بین اصل ، زوائد و نافع را با مثال ، و حکم هر یکی را توضیح دهید . (ج)
و القتال لا یضمن بقتل القتال ، و ملک النکاح لا یضمن بالشهادة بالطلاق بعد الدخول ، این دو
مسئله را مفصلاً توضیح داده بنویسید بر کدام اصل متفرع هستند .

جواب سؤال هجدهم : (أ) همه ما می گوئیم که منافع تاوانی ندارد ، مثلاً شخصی شتر شخصی
اعقب کرده و آنرا زاهدان تا زایل آنرا سوار می شود ، بعداً می آیند و شریعت می کنند ،
مخصوصاً به (مالک) می گوید که من تاوان منفعت را هم می خواهم ، یعنی چند روزی که با او بوده
من می توانستم هزار در هم کار کنم ، در نزد احناف اینها را (یعنی منفعت را) ضامن نیست ، چرا که
نه مثل صوری است برای او و نه مثل معنوی ، امام شافعی (ج) می فرماید که تاوان آنرا با مال
بدهد به اندازه عرف ، بطور مثال آن شتر شادی تا زاهدان چه اندازه گزاید است ، همین
اندازه ، باید به مالک بدهد ، و اینرا بر کرایه قیاس می کنند .

(ب) فرق بین اصل ، زوائد و نافع اینست که ، اصل همان اسب را می گویند ، و نافع همان
سواریش می باشد ، و زوائد همان نسل اسب و یا شیر و پیشی آن اسب را می گویند .
مکر اصل ، اگر آن اسب هلاک شود و یا هلاکش بکنند در هر دو صورت ، ضامن می شود
مکر زوائد : با هلاک کردن ضامن می شود ، و با هلاک شدن ضامن نمی شود .

حکم منافع : منافع با هلاک کردن و هلاک شدن ضمانت ندارد .

(ج) توضیح مسئله اول . القصاص لا یضمن بقتل القتال : اگر زید ^{باید} عمرو را بکشد ، و بعداً بکر ، باید
وزید را بکشد ، پس در این صورت بکر منفعت اولیاء عمرو را باطل می کند ، پس این منافع ضمانت

ندارد آن چیزهای مانند (عصا و محدود)

توضیح مسئله دوم ، و ملک النکاح لا یضمن بالشهادة بالطلاق بعد الدخول : اگر دونه را بکشند ، و شاهی
دادند که فلانی زنش را بعد از دخول طلاق داده ، پس قاضی حکم کرد که مهریه را بدهد و آنرا هم دیگر
... ..

نامن مهریه نمی شوند، و فقط آن را مؤکد کردند، زیرا مهریه واجب بوده بر شخصی بسبب دخول، برابر است طلاق دهد او را یا ندهد. این دو مسئله که بیان شدند بر این اصل متفرع هستند که آن چیزی که برای او مثلی نیست تاوانی ندارد.

سؤال نون دهر: (ا) حسن لعینه و اقسام حسن لعینه را با مثال بیان فرمائید. (ب) صریح، خیره، و اقسام صریح را با مثال بیان فرمائید. (ج) قدرت ممکنه و قدرت میسر را با مثال تعریف کنید. شرط قدرت ممکنه را با مثال توضیح دهید. شرط قدرت میسر را با مثال و مثال قرین بیان فرمائید؟ (د) بخلاف الأولى حتی لا یسقط الحج و صدقة الفطر بهلاك المال این مسئله را خوب توضیح دهید. (و) وهل تثبت صفة الجوارر للأمور به اذا أتى به، این مسئله را توضیح داده اختلاف علماء را بیان فرمائید. (ز) مقصد این عبارت را واضح بنویسید. رواذا عدمت صفة الوجوب للأمور به لا تبقى صفة الجوارر عند ما ظاناً لشافعی (رح).

جواب سؤال نون دهر: (ا) حسن لعینه آنست که خوبی در ذات مأمور به باشد. حسن لعینه بر سه قسم است: ۱ سقوط را قبول می کند مانند بنان ۲ سقوط را قبول نمی کند مانند تصدیق ۳ ملحق به حسن لعینه و مشابه حسن لغیره، مانند زکات

(ب) حسن لغیره آنست که در ذات مأمور به حسی نیست ولی بظاهر چیز دیگر در آن حسن پیدا می شود. حسن لغیره بر سه قسم است، ایا آن غیر با انجام دادن مأمور به که در آن حسن است انجام می گیرد، یا خیر، اگر انجام نمی گیرد قسواول است مانند وضوء، و اگر انجام می گیرد پس آن قسم دوم است مانند جهاد، یا در مأمور به حسن باشد بظاهر حسی که در قسوک مأمور به، است مانند قدرت.

(ج) تعریف قدرت ممکنه: هو ادنی ما یتکف به المأمور به من اداء ما لزمه وهو شرط فی اداء کل أمر. والشرط توقفه لا حقیقه. مثال قدرت ممکنه: مانند اینکه شخصی در آخر وقت ظهر مسلمان می شود، یا کوفی مالغ می شود، یا مائض پاک می شود، آن زمان برای او لازم می شود، بظاهر

گمان طولانی بعد از وقت با وقوف خورشید.

کمان طولانی بودن وقت با وقوف خوراشید .

تعریف قدرت میسر : آنست که اداء کردنش بر مکلف انی ابتدا آسان باشد . شرط قدرت میسر نیست که ، دوام قدرت میسر برای دوام واجب است . تا اینکه باطل می شود زکاة عشره

ضایح با هلاک شدن مال .

(د) بخلاف الأولى حتى لا یسقط الحج ... إلخ . این بیانی است برای قدرت ممکنه ، یعنی قدرتی

حکمه مانند قدرت میسر نیست که دوام قدرت برای دوام واجب شرط باشد مانند حج که

بر کسی واجب باشد و بعداً مالش ان بین برود ، اگر شخص بمیرد و انجام ندهد آنرا ، و وصیت

نمیکند گفتار می شود ، و صدقه فطر هر مانند حج است یا مانند شهود در باب نکاح ، که

اگر شاهدان بمیرند نکاح ان بین نمی رود .

(هـ) علماء در این اختلاف کرده اند که زمانی که اداء شود مأمور به همراه یا رعایت شرائط و

اثرکان ، پس ایا جائز است برای ما اینکه حکم کنیم به جوانی مأمور به یا خیر ؟ بعضی ان متکلمین

گفته اند که جائز نیست ، اما قول صحیح تردد فقهاء اینست که به محض انجام دادن فعل ، ثابت

نمی شود صفت جوانی برای مأمور به ، و کراهیت هر منتفی می شود ، در تردد ابوبکر رازی

ثابت نمی شود با مطلق امر منتفی بودن کراهیت ،

(و) موجب امر و جوب است ، اگر وجوب منسوخ شود ، ایا صفت جوانی باقی می ماند یا خیر

ما مشافعی (ج) می فرماید که صفت جوانی باقی می ماند ، استدلال می کند ان صوم عاشورا ، اگر

قبلاً صوم عاشورا فرض بود پس فرضیش منسوخ شد ، و مالا استقبایش باقی مانده :

در تردد ما احناف حقه جوانی که در ضمن وجوب ثابت شده باقی نمی ماند ، دلیل ، همانطور که علی

اعضای گناه کار واجب بود در بنی اسرائیل ، و بتعقیق نسخ شده ان ما فرضیش و جوانیش الان

سؤال بیست و نهم : والامر نوعان (أ) امر مطلق و امر مقتید را تعریف کنید . در تعریف امر مطلق

مقصود از صلات لله و عبادته آخر ، خلافاً للکفر ، یا ما دلتا ، مان ، فرماید .

(ب) امر مقید بر چند قسم است؛ قسم اول آنرا با مثال تعریف نموده، اقسام آنرا توضیح دهیم
(ج) قل هذا لا یتأتی عصر امسه فی الوقت الناقص؛ بخلاف عصر یومه، این مسئله را توضیح دهیم
(د) حکم قسم اول مقید را با مثال توضیح دهید.

جواب سوال بیستم (۱) امر مطلق آنست که مقید به وقتی نیست که با فوت شدن وقت
امر هم فوت شود؛ امر مقید آنست که مقید به وقتی باشد. مقصد عبارت (وهو علی
التراخی خلافاً للکریخی) اینست که زمانی که زکات واجب شود ای در همان روز زکات را بدهد
یا وقت دیگری در نزد اصناف هر وقت بدهد اشکالی ندارد، اما امام کرخی (رح) می فرمایند
که در همان روز که زکات واجب شود زکاة را اداء کند.

(ب) امر مقید بر چهار قسم است. ۱. قسم اول اینکه وقت ظرف برای مؤدّی و شرط برای اداء
و سبب برای وجوب می باشد، مانند وقت صلاة؛ قسم اول بر چهار قسم است ۱. وجوب مضاف است
بمضاف است بسوی جزء اول ۲. وجوب مضاف بسوی جزء اول شروع ۳. وجوب مضاف است
بسوی جزء ناقص هنگام تنگی وقت ۴. وجوب مضاف است بسوی کل وقت. مثال، اگر شد
نمان را در اول وقت بخوانید مثلاً، اذان صبح ساعت ۵ می شود، و فوراً بعد از اذان نمان را
شروع کند، پس همان ثانیه اول سبب است، و اگر در وسط وقت نمان را بخواند، وقت قبل
از شروع نمان سبب است که همان ۲ یا ۳ ثانیه قبل از شروع نمان است، و اگر در آخر
وقت نمان را بخواند مانند نمان عصر، پس وقت ناقص سبب است، و اگر بعد از وقت
یعنی غضا شد نمان را بخواند، پس کل وقت سبب می شود.

(ج) همین خاطر که سبب وجوب عصر امروز وقت ناقص است، مانیکه اداء نکند
را در اجزاء صحیحه و سبب ^{وجوب} عصر دیروز کل وقت فوت شده می باشد. مای گوئیم که

عصر دیروز در وقت ناقص اداء نمی شود، به این خاطر که کل وقت سبب است به اعتبار
اکثر اجزایش، اگر چه، کل وقت مشتمل بر وقت ناقص است اما بانی هم قضائی آوردنش صحیح
نیست مگر در وقت کامل، اما عصر امروز در وقت ناقص اداء می شود، زیرا سبب وجوب عصر امروز وقت ناقص
می باشد.

۱۱
(د) حکم قسور اول مقتید اینست که تعیین نیست شرط است ، بطور مثال بگوید «نویت أن املی

له اليوم»

سوال بیست و یکم : (ا) قسور دوم مقتید را توضیح داده ، حکم آثار بیان فرمائید (ب) لافیه
مسافرینوی واجباً آخر بخلاف المریض و فی النفل عنه روایتان تمام مسائل را
با دلیل توضیح دهید . (ج) قسور سوم مقتید را با شرائط آن و با مثال توضیح دهید (د) قسور
چهارم مقتید را با مسائل متفرع علیه و با شرائط بیان فرمائید .

جواب سوال بیست و یکم : (ا) قسور دوم امر مقتید : اینست که وقت معیار است برای مودی
بسیب است برای وجوب ، قسور اول و دوم در یک چیز با هر مرق دارند و آن اینگه ، در قد
اول وقت ظرف بود برای مأمور به ، اما در اینجا وقت معیار است ، معیار آنست که
مأمور به کاملاً وقت را می گیرد ، مانند وقت برای صوم رمضان که از صبح صادق تا غروب
تمام وقت را می گیرد ، و با طولانی بودن وقت ، مأمور به (صوم) هم طولانی می شود .
(ب) در نزد امام ابوحنیفه (رح) اگر شخصی در ماه مبارک رمضان به مسافرت رفت ، و نیت
کرد در رمضان واجب دیگری را (مثل قضاء و کفاره) پس همانا واقع می شود آنچه را که نیت کرده
و از خود رمضان واقع نمی شود ، دلیل ، زیرا که وجوب اداء در مانیکه ساقط شود در حق
مسافر ، اختیار دارد که روزی بگیرد یا نگیرد بخلاف المریض ، که در این رمضان و از
خودش ، چرا که رفعت او بخاطر عجز است ، پس در مانیکه روزی گرفت و تحتل کرد نیت را
بر خودش ، دانسته می شود که همانا شخص عاجز بوده است ، پس از خود رمضان واقع می شود .

و فی النفل عنه روایتان ، یعنی در روزی علی برای مسافر از امام ابوحنیفه (رح) دو روایت است ، در
روایت حسن (رح) واقع می شود آنچه را که نیت کرده ، و در روایت ابن سلعه ، واقع می شود در
رمضان ، دلیل اول ، زیرا که مانیکه الله تعالی به او رفعت داده به افطار کردن ، پس رمضان در
ادایش مانند شعبان است و در شعبان روزی ثقلی صحیح است .

(ج) خسر سوم امری قیید : وقت معیار باشد برای موثقی و سبب نباشد باشد قضاء رمضان که پس از آن رمضان گذشته است و معیار است ، چرا که تمام وقت را در بر می گیرد ، و دوشربا دارد ۱ نیت نغین شرط است و احتمال فوت را ندارد ، لا بشرط دوم تبیت است یعنی از شب نیت کردن .

(د) خسر چهارم امری قیید : یا اینکه مشکل باشد ، البته نه این مشکل که بمعنی دشوار و سخت است ؛ بلکه آن مشکل در اینجا بمعنی نامعلوم و مشتبه است ، و این مشکل از یک نظر مشابه ظریف است و از نظر دیگر مشابه معیار است مانند حج ، در تردد امام ابرو سف (رج) اگر شخصی حج فرض شد ، باید در همان سال حج کند ، و الا گناهکاری می شود و مردود الشهاده می گردد اما امام محمد (رج) می فرماید که فی با تأخیر دادن حج مشکلی پیش نمی آید ، بشرطی که آنرا انجام بدهد ، و اگر انجام نداد تا اینکه وفات کرد ، چه گناهکاری می شود ، حکم این قسرا نیست که با مطلق نیت اداء می شود اما بابت نقل اداء نمی شود .

سوال بیست و دوم : والكفار مخاطبون بالأمر بالإيمان ، ایا كفار در اعتقادات ، حدود و قصاص معاملات و عبادات ، مخاطب هستند یا خیر ؟ با دلیل هر یکی توضیح دهید .

جواب سوال بیست و دوم : اصل در اعتقادات كفار مخاطب هستند ، ما که ایمان داریم و به الله

می گوئیم ایمان بیاورید ، و در عقوبات هم كفار مخاطب هستند ، و عقوبات را به این خاطر خداوند متعال فرض کرده است ، چون نظام عالم بواسطه اینها درست می شود ، البته كفاری

که با ما سرمدگی می کنند (یعنی ذمی) نه كفار دیگر ، چرا که حکم آنها جهاد است ، و در معاملات هم

كفار ذمی مرادند ، و باید در معاملات مثل ما باشند مگر در خنزیر و شراب ، زیرا که این دو

برای آنها مباح هستند ، به همین خاطر آنحضرت (ص) فرموده اند (الضرر لهم كالفلّ لنا ، و القنزیر له

كالشاة لنا) و جزیه بدهند تا که خون آنها مانند خون ما ^{و اموال} در حفاظت باشد . و در عبادات نیز

كفار مخاطب هستند ، البته در وجوب اداء مكلف نیستند ولی در حکم مواخذه در آخرت مخاطب هستند

و به خاطر ترك نماز عذاب داده می شوند ، و وجوب اداء بر آنها لازم نیست ، چرا که نماز بدون

ایمان واجب نیست .

البته مذهب صحیح و قوا ، بخلاف اینست که با دونوع عبادت را بر ۱ احتمال سقوط را دارند مانند نماز

۲. احتمال سقوط را ندارند مانند ایوان ، پس آن عباداتی که احتمال سقوط را دارند در آنها کفار غلط نیستند ، و در آن عباداتی که احتمال سقوط را ندارند مخاطب هستند .

سؤال بیست و سوم: (أ) نهی را تعریف کنید ، نهی چرا قبیح را تقاضای کند ، قبیح لعینه را تعریف کرده اقسام آنرا با مثال توضیح دهید ، قبیح لغیره را تعریف کرده ، اقسام آنرا با مثال توضیح دهید (ب) کدام نهی بر قسور اول محمول است و کدام نهی بر قسور دوم محمول است ، با مثال توضیح دهید ؛ دلیل مسئله اول را بیان فرمائید . (ج) این عبارت بر کدام اصل متفرع است ، و خود عبارت را نیز توضیح دهید . (ولهذا كان الرباء وسائر البيوع الفاسدة) در کتاب ملاحظه شود .

جواب سوال بیست و سوم: (أ) تعریف نهی : وهو قول القائل لغیره على سبيل الاستعلاء ، لا تفعل ، ، نهی صفة قبیح را تقاضای کند ، زیرا که ناهی حکیم است و حکیم از کار خوب نهی نمی کند بلکه از کار بد نهی می کند . تعریف قبیح لعینه ، آنست که قبیح در ذات آن باشد ، و اوصاف و عوارض آنرا نگانمی کنیز ، قبیح لغیره بر دو قسم است . ۱. وضعاً لا شرعاً . وضعاً آنست که عقل آنرا قبیح می داند مانند کفر ، که در ذاتش قباح است ، و فطرت سلیم آنرا بد می داند ، و شرعاً آنست که با عقل کار ندارد عقل آنرا امان می دهد ولی شریعت آنرا ناجائز می داند مانند بیع الخمر ، از نظر عقل ، بیع مشکلی ندارد ولی شریعت برای بیع تعیین نموده که فرموده اند « مبادلة المال بالمال » و غیر مالی نیست . قبیح لغیره آنست که ذاتش قبیح نیست بلکه در صفتش قبیح است ، و بر دو قسم است ۱. وضعاً لا مجاوراً ، وضعاً آنست که قبیح مانند یک صفتی به منهی عنه چسبیده و جدا نمی شود مانند صوم یوم النحر . مجاوراً : آنست که صفت قبیح بعضی اوقات بلا و یکجا است و بعضی اوقات جدا است مانند بیع وقت نذا :

(ب) اگر نهی از افعال حتی آمده پس آن قبیح لعینه است مانند قتل ، زنا ، نوشیدن مشرب ، و نهی از افعال شرعی مهمیل بر قبیح لغیره است مانند بیع مضامین و ملاقیج .

(ج) و لهذا كان الربا : این مسئله متفرع است بر قاعده نهی از افعال شرعی و محمول است بر قبیح لغیره وضعاً ، ربا و تمام بیوع فاسده و صوم یوم النحر ، چونکه اینها دو چیز را ۱. اصل لا وصف ، نهی بر وصف اینها است نه بر اما ، مثلاً اصلاً لا یباع الخمر ، و نهی بر وصف

فائده حاصل می‌گردد، و این ممنوع نیست، ممنوع زمانی می‌شود که و صفی‌ش تغییر یابد، زمانیکه جنس به جنس باشد، و همچنین تمام بیوع فاسده مانند، بیع با شرط فاسد، یا بیع بالخمر و غیره.....

سوال بیست و چهارم. (أ) والنهی عن بیع الحر والمضامین والطلاق ونکاح المحارم... سوال
و جواب را توضیح دهید. (ب) وقال الشافعی (ج) فی البایین ینصرف الی القسر الاول... قول
شافعی (ج) را با دلیل بیان فرمائید، و چند مسئله بر همین اصل امام شافعی (ج) متفرع هستند
همه را بیان فرمائید. (مثلاً حرمت مصاهره: آیا غضب مفید ملک است؟ سفر، معصیت، سبب و غیره
می‌شود یا کفر، مال، سلطان می‌شوند؟

جواب سوال بیست و چهارم: (أ) والنهی عن بیع الحر... الخ. سوال - شما گفتید که نهی از افعال
شرعی بر قبیح لغیره و صفاً واقع می‌شود، مانند نهی از افعال شرعی داریز ولی از قبیح
واقع شده اند، مانند بیع الحر، و نکاح المحارم؟ جواب - شما می‌دانید که اینجا مجازاً مراد
از نهی، نهی و نسخ مراد است، نهی صیغه انشاء است، و نهی صیغه خبر است.
انشاء بر خبر مفعول است، دلیل: چون محل نهی معدوم است، و مجازاً نهی مراد گرفته
شده، و در بیع الحر، محل بیع معدوم است و در بیع مضامین، محل ^{بیع} نکاح است نه نطفه
(ب) امام شافعی (ج) می‌فرماید که نهی از افعال حتی و شرعی بر قبیح لعینه مفعول هستند
دلیل اول اینست که خداوند متعال از آنها نهی فرموده و کمال نهی در قبیح لعینه است
اگر قریه ای نباشد دلیل دوم، منهی عنه معصیت است، و معصیت مشروع نمی‌شود، پس
بین این دو تضاد است، مثلاً بیع فاسد معصیت است و در ملک آمدن ثواب و
خوبی است، و ثواب و گناه با هم جمع نمی‌شوند. حرمت مصاهره باینجا ثابت

نمی‌شود، چرا که زنا معصیت است، و حرمت مصاهره نهی خداوند متعال است
و نهی با معصیت ثابت نمی‌شود بلکه با نکاح صحیح ثابت می‌شود. ۲ اگر شخصی
چیزی را عصب کند (احزان) می‌گویند که سبب ملک است، در حالیکه عصب

نقصیت است و در ملک آمون نعمت است، پس این نعمت یا معصیت ثابت نمی شود
 ۳ اگر شخصی سفر معصیتی کرد، در آن سفر نمازهایش را قصر نکند، چرا که سفر برای
 معصیت است و قصر نعمتی است و معصیت نعمت را ثابت نمی کند. ۴ اگر کفار بر
 سلبانان غلبه کردند و اموال مسلمانان را به دار الحرب منتقل کردند، در نزد امام
 شافعی (رح) کفار مالک آن ماله مسلمانان نمی شوند، چون غلبه کفار بر اموال مسلمانان
 و بردن آنها به دار الحرب، کار ^{حرام} ممنوعی است پس صلاحیت ندارد که سبب برای
 ملک شود.

سوال بیست و پنجم: (ا) عام را با فوائد قیود تعریف کرده، حکم عام را بیان فرمائید.
 (ب) آیا نسخ خاص با عام درست است یا خیر؟ با مثال بیان فرمائید. (ج) و اذا اوصو
 بخاتر الانسان ثرا بالنقص منه للآخر. ربط این مسئله را توضیح داده و خود مسئله را بیان فرماید
 (د) ثرات فی هذا المقام عامین اختلف فیهما الشافعی (رح) مع ابی حنیفة... احتلاف امام شافعی
 بیان فرمائید. و همان. دو مسئله را توضیح داده، جواب آنها را از طرف احناف نیز بنویسید.

جواب سوال بیست و پنجم: (ا) تعریف عام: فما يتناول افراداً متفقة الحدود علی سبیل الشوا
 فوائد قیود، کلمه (ما) عبارت است از لفظ موضوع. (ب) تناول افراداً) باین قید خاص خارج شد
 و همچنین اسماء عدد و مشترک نیز خارج شده (متفقة الحدود) این قید برای بیان
 تعریف است البته بعضی گفته اند که با قید متفقة الحدود، احترازی می کنند از مشترک.
 و با قید (علی سبیل الشوا) احترازی کرد از نکره منفیه. حکم عام، انه یوجب العکس فیما
 يتناول قطعاً. (ترجمه) افرادی که در عام شامل می شوند در آنها قطعیت را ثابت می کند.
 (ب) نسخ خاص با عام جائز است مانند حدیث عربیین که منسوخ شده با قول آنحضرت
 استزهاوا من البول فان عامة عذاب القبر منه.

(ج) مقدمه ای که در مقابل بیان شد این بود که عام با خاص مساوی است. مسئله: شخصی انگشتری
 دارد و وصیت می کند که بعد از مرگ من انگشتر را به فلانی بدهید، بعد با کلام منقول گفت نگین
 انگشتر را به فلانی بدهید، بعد هر دو آمدند و بنا بر انگشتر، و چون انگشتر عام و نگین خاص است

و عام و خاص مساوی هستند و پس حلقه را به اولی می دهیم و رنگین بین آنها نصف است .
اما اگر با کلام موصول گفت پس در این صورت بیانی می شود برای ماقبل ، پس حلقه برای
یکی و رنگین برای یکی .

(د) در این مقام دو علم هستند که اعتراض کرده امام شافعی (رح) بر امام ابوحنیفه (رح) ، و گمان کرده
که این دو عام خاص هستند در نزد امام ابوحنیفه (رح) ، در حالی که چنین نیست . اعتراض اول ، (والله)
ما لم یذكر اسرا لله علیه) در این آیه (ما) عام است ، عامد او ناسیاً را شامل می شود ، و شما اذا
ناسیاً را خاص گردید ، که ناسیاً حلال است ، امام شافعی (رح) می فرماید شما ناسیاً را خاص گردید ما عامه
را خاص می کنیم ، پس از جانب احناف سوال می شود که در این آیه چه چیزی مانده ؟ جواب دادند
که مراد آنست که نام غیر الله را بگیرد . اعتراض دوم . آنست که شخصی قتل بکند یا عضوی را قطع
کند و در حرم داخل شود ، یا بعد از دخول جنایتی بکند ، شما (احناف) می گوئید که باید گرفته شود ،
مقاصص کرده شود ، و ماسومی را خاص می کنیم ، که بیرون اگر قتل بکند حرم او را حفاظت نمی کنند ، پس
مراد از آیه آنست که آئین من عذاب النار است . جواب اعتراض اول از طرف احناف ، ما ناسی
را خاص نکردیم ، زیرا که ناسی اصلاً در آیه داخل نیست که خاص شود ، چونکه ناسی در حکم ذاکر
است و گناهی ندارد ، پس جائز نیست خاص کردن عامه ، با قیاس بر خبر واحد ،
جواب اعتراض دوم از طرف احناف ، کسی که عضوی را قطع کرده و داخل حرم شده ، این
اصلاً در آیه (ومن دخله کان آمناً) داخل نیست ، زیرا که مقصود از آیه آئین الذوات است و اشراف
ذات نیستند ، بلکه مال هستند .

سوال بیست و ششم : آن لحقه خصوص معلوم در مورد عام مخصوص منه البعض سه مذهب

وجود دارد ، هر مذهب را با دلیل و تشبیه با مسئله فقهیه ای بیان فرمایند ؟

جواب سوال بیست و ششم : مذهب اول می فرماید که اگر ملحق شود با عام قطعی مخصوص معلوم یا
مجهولی ، قطعیت عام باقی نمی ماند ، ولیکن دلیل گرفتن با آن عام ساقط نمی شود ، (دلیل) بخاطر عمل
کردن به شبهه استثناء و نسخ . پس این دلیل خصوص باین مذهب ، مثال این مسئله فقه
ی باشد مسئله ، برایمانیکه شخصی دو غلام بفرستد در مقابل هزار در هم ، مبنی بر اینکه آن شخص
اگر از آن دو غلام اختیار دارد ، و ثمنش را هم مشخص کرد ، این نوع بیع جائز است

مذهب دوم: اینها در عام مخصوص منه البعض گوناگونی کرده اند، زیرا که می گویند دلیل گرفتن با آن عام، کاملاً ساقط می شود، مرقع نمی کنند که مخصوص معلومی باشد یا مجهولی، و عام را فقط با استثناء تشبیه داده اند، زیرا که آنها جانب صیغه را رعایت نکرده اند و فقط جانب معنی را اعتبار کرده اند، و آن عدم دخول است. پس این مسئله مانند بیعی است که نسبت داده می شود بطرف شخص آزاد و غلام با ثمن واحد.

مذهب سوم: این گروه افراط کرده اند در عام مخصوص منه البعض. اینها می گویند که عام قطعی باقی می ماند، تشبیه داده اند آنرا فقط با ناسخ (بظاهر مستقل بودن صیغه) زیرا هر یکی از آن دو، مستقل بنفسه می باشد، بخلاف مستثناء. تشبیه برای دلیل این مذهب با مسئله فقهی مذکور اینست که نه مانیکه شخصی دو غلام را با یک ثمن فروخت و هلاک شد یکی از آن دو غلام قبل از تسلیم کردن، باقی می ماند بیع در دیگری با حصه ای از هزار.

مسئله بیست و هفتم: الفاظ عام را مختصراً با مثال نام ببرید؟

جواب سوال بیست و هفتم: الفاظ عموم یا اینکه باعتبار صیغه و معنی بر شمول دلالت می کنند یا فقط باعتبار معنی بر شمول دلالت می کنند مانند رجال و قوم. الفاظ عام عبارتند از: ... لا تثنی، مانع من شادن عبیدی العتق فهو حرّ ۱ (یا) مانند ان كان مافی بطنك غلاماً فأنت حرّۃ فولدت غلاماً و جاریه لم تُعتق. ۲ (کلّ) مانند کل امرأة اتزوّجها ففی لائق ۳ (کلما) مانند کلما تزوّجت امرأة ففی طالق ۴ (الجميع) مانند جميع من دخل هذا الحصن أولاً فله من الثقل كذا.

مسئله بیست و هشتم: و اینتهی الیه الخصوص نوعان توضیح با مثال و اختلاف شافعی (ج)

جواب سوال بیست و هشتم: آن عددی که تفصیص بیان منتهی می شود بر دو نوع است ۱ الواحد، واحد در آن عامی که باعتبار صیغه منفرد هستند مانند من، یا، ما، لانه، یا اینکه با آن عام هستند مانند جميع های معرفه بالام جنس: مثل، البراء، النساء. ۲ الثلاثة، در آن عامی که به اعتبار صیغه و معنی جمع باشند، مانند رجال و نساء، بصورت نکره، زیرا که اقل جمع سه است به اجماع اهل لغت، ولی امام شافعی (ج) می فرماید که اقل جمع دو است، پس تفصیص (الاثنان ضامنوا بجماعة) ... شده و دلالت امام شافعی دارد، قوله انحضرت (ص) که فرموده (الاثنان ضامنوا بجماعة)

مصنف (ج) از جانب امام صاحب جواب می دهند که این حدیث مجهول است بر سوار بشود
سوال بیست و نهم تعریف و حکم و مثال مشترک؟ آیا عموم مشترک جائز است یا خیر با
اختلاف امام شافعی (ج) تعریف و حکم و مثال مؤول ، ظاهر نص ، منشر ، محکوم

جواب سوال بیست و نهم تعریف مشترک ، غلبه تناول افراد مختلفه الحدود علی سبیل البداهه
یترجمه) آنست که افراد زیادی را شامل می شود که تعریف آنها فرقی می کند ، اینها را علی سبیل
البداهت شامل می شود . حکم مشترک : التوقف فيه بشرط التأمل لیترجح بعض وجوهه للعلم
یترجمه) توقف کردن در آن بشرط تأمل و فکر کردن تا ترجیح حاصل کند بعضی از معانی
بغالب عمل کردن در آن ، مانند قروء ، در آیه (ثلاثة قروء) که مشترک است بین دو معنی ،
حیض و طهر که با هر ضد اند . امام شافعی (ج) می فرماید که عموم مشترک جائز است ، یعنی
می توانی در یک زمان از یک لفظ هر دو معنی را مراد بگیری . دلیل امام شافعی (ج) این آیه
است (ان الله وملائكته يصلون علی النبی) صلاة از جانب الله تعالی رحمت است و از جانب فرشتگان
استغفار ، و مراد اگر فتن تمام معنایش جائز است .

ب) تعریف مؤول : فما ترجیح من الشترک بعض وجوهه بغالب الرأی ، (ترجمه) یعنی نهاده
که یک معنی مشترک با تأویل مجتهد ترجیح حاصل کرد ، آنرا مؤول می گویند . حکم مؤول . العلم
به علی احتمال الغلط . (ترجمه) یعنی عمل کردن بر آن واجب است ، با وجود احتمال غلط داشتن در
تأویل مجتهد ، مانند لفظ قروء ، که دارای دو معنی بود یعنی (حیض و طهر) وقتی که یک معنی ترجیح
حاصل کرد بر آن عمل می کنی .

ج) تعریف هر ، ناسر کلام ظاهر المراد به السامع بمیضته . (ترجمه) یعنی بعض شنیدن صیغه
مقصد و مراد کلام ظاهر شود (البته سامع اهل لسان باشد) . حکم ظاهر : وجوب العمل بالذی
ظاهر منه : (ترجمه) یعنی عمل واعتقاد بر آن واجب است ، مانند این گفته خداوند متعال
(واحل الله البیع وحرم الربا) .

د) تعریف نص . فما ازداد وضوحاً علی الظاهر لبعنی من التکلم لالنفس الصیغه . (ترجمه) یعنی

آنست که معنایش از ظاهر واضح تر باشد، و ضوح از جانب مبطل باشد نه از صیغه.
حکم نص. وجوب العمل بنا وضع علی احتمال تأویل هو فی حیز البیان: (ترجمه) هر معنی
که از آن ظاهر می شود عمل بر آن واجب است و بر آن احتمال تأویل است. مانند
ین قول خداوند متعال. (أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا):

هر (تعریف مفسر، فما از داد وضوحاً علی النص علی وجه لا یبقی معه احتمال التأویل -
والتخصیص. (ترجمه) یعنی مفسر آنست که از نص واضح تر باشد، بصورتی که احتمال تأویل و تفصیل
باقی نماند. حکم مفسر، وجوب العمل به علی احتمال النسخ. (ترجمه) عمل کردن بر آن واجب
ست با وجود احتمال نسخ. مانند فسجد الملائكة کلهم اجعون.

و (تعریف محکم: فما احکم المراد به عن احتمال النسخ والتبديل. (ترجمه) یعنی مقصد و مرادش
پخته شده در حالیکه مستثنی است از احتمال نسخ و تبديل. حکم محکم. وجوب العمل به
ست غیر احتمال. (ترجمه) عمل کردن بر آن واجب است بدون احتمال.

سوال سی ام: و یظهر التفاوت عند التعارض. مثال هر یکی را بیان فرمائید... مسئله فقهی که
متفرع است بر تعارض میان نص و مفسر، آنرا بیان فرمائید.

جواب سوال سی ام: یعنی ظاهر نمی شود تفاوت در میان این اقسام چهارگانه در غنیت و فقویت
زیر که تمام اینها قطعی هستند، پس ظاهر نمی شود تفاوت هنگام تعارض.

مثال تعارض ظاهر با نص قول خداوند (و احل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا بما هو الاکرم) این آیه ظاهر است
باین قول خداوند که نص است تعارض ندارد با حکم طلب اکرم من النساء مثنی و ثلث و ربیع.

مثال تعارض نص با مفسر، قول آنحضرت (ص) که فرمود (الاستعاضة تتوضاً لكل صلاة) باین قول آن
حضرت (ص) که فرمود (الاستعاضة تتوضاً لوقت كل صلاة) پس همانا اولی نص است تقاضای که
برای هر نمازی و خود جدیدی، و دومی مفسر است و احتمال تأویل را ندارد، چونکه فقط وقت در

آن صراحه یافته می شود.

مثال تعارض مفسر با محکم: قول الله متعال. (واشهدوا زوی عدل منکم) تعارض کرد. باین قول
الله متعال (ولا تقبلوا له شهادة ابداً) پس همانا اولی مفسر است تقاضای کند قبول شهادت را

محدودیت می‌الذبح بعد از توبه، به این خاطر که آنها عادل گشته‌اند، و دومی بخوابیدن تقاضای کند قبول نکردن شهادت آنها.

مسئله فتنی که متفرع است بر تعارض میان نص و مفسر، و آن اینست که شخصی زنی را نایک ما از رواج می‌کند، این قطعاً و یقیناً متعه است (توضیح) مراد از قولش «تزوج» ایت نص است در نکاح، اما احتمال تأویل را دارد، به این صورت تا یک مدت شخصی نکاحی باشد، پس این متعه می‌شود، و این قولش (الی شهر) مفسر است و احتمال تأویل را ندارد، مگر اینکه بانه متعه ای پس حمل می‌شود بر متعه.

سوال سی و یکم تعریف، مکر و مثال - خفی، مشکل، مجمل و مشابه، بیان شود.

جواب سوال سی و یکم تعریف خفی: فسخی مراده بعارض غیر الصیغه لایال إلا بالطلب. (ترجمه) خفی آنست که مقصدش پوشیده است بخاطر عارضی دیگر، نه بخاطر صیغه، و این با طلب حاصل می‌شود، حکم خفی. النظر فيه ليعلم أن اختفاءه لمزيه فيظهر المراد به. (ترجمه) حکم خفی آنست که در آن خوب فکر کرده شود، که مراد کلام بخاطر چه سببی پوشیده است. آیا به این خاطر که خفی در آن زیاد است، یا اینکه خفای آن کمتر است.

تعریف مشکل. فهو الداخل في اشكاله. (ترجمه) آنست که در امثال خود داخل شود. حکم مشکل. اعتقاد الحقيقة فيها هو المراد، ثم لا يقال على الطلب والتأمل فيه إلى أن يتبين المراد. (ترجمه) حکم مشکل اینست که هر چه که حکم خداوند است، برحق است، البته تأمل می‌کنیم که از آن لفظ که امر معنی را مراد بگیریم، مانند قول خداوند متعال «فأتوا حرثكم أنى شئتم»

تعریف مجمل: فما از دحضت فيه المعاني، واشتبه المراد به، اشتبهاً لا يدرك بنفس العبارة بل بالرجوع إلى الاستفسار، ثم الطلب ثم التأمل. (ترجمه) مجمل آن کلامی است که در آن از دحض معانی باشد، و مراد مشتبه شده است و فهمیده نمی‌شود بنفس عبارت، بلکه اولاً باید از خود مکرر توضیح آنرا استفسار کنیم، بعد طلب کنیم، و بعد تأمل. حکم مجمل: اعتقاد الحقيقة فيها هو المراد، والتوقف فيه إلى أن يتبين ببيان البهل. (ترجمه) اعتقاد برحق بودن به مراد آن، و توقف کردن در آن تا با بیان مجمل ثابت شود.

تعریف متشابه: فهو اسر لها انقطع رجا، معرفة المراد منه: (ترجمه) متشابه آنست که امید داشته
 بقصد منقطع شده است، و این آخرین درجه خفاء است. حکم متشابه، اعتقاد الحقیقه
 ببل الإصابه. (ترجمه) قبل از اینکه مقصدش واضح شود، اعتقاد داشتن به آن واجب است
 مانند حروف مقطعات (الر، حم) متشابه بر دو قسم است ۱ آنست که معنایشان اصلاً
 فهمیده نمی شود مانند حروف مقطعات. حم، الر. ۲ آنست که معنای آن فهمیده می شد
 اما مراد آن فهمیده نمی شود مانند ید الله، وجه الله.

سوال سی و دوم: تعریف، حکم و مثال حقیقت و مجاز، را بیان فرمائید.

و فاسر لكل لفظ اريد به ما وضع له

جواب سوال سی و دوم: تعریف حقیقت. نام آن لفظی است که معنی موضوع له از آن
 مراد گرفته شده است. حکم حقیقت. وجود ما وضع له خاصاً کان اوعاماً. (ترجمه) ثابت
 شدن آنچه که وضع شده برای حقیقت، فرق نمی کند خاص باشد یا عام. مثال حقیقت
 قول آنحضرت (ص) است که فرمود (لا تتبعوا الدرهم بالدرهمين ولا الصاع بالصاعين) که
 در هر حقیقت است، و صاع مجاز است.

تعریف مجاز. فاسر لما اريد به غير ما وضع له لناسبه بينهما. (ترجمه) نام آن لفظی است که غیر معنی
 موضوع له از آن مراد گرفته شود، بخاطر مناسبتی که بین معنی موضوع له و غیر موضوع می باشد.
 حکم مجاز. وجود ما استعير له خاصاً کان اوعاماً. (ترجمه) حکم مجاز آنست که آن معنی که آن لفظ
 برای آن معنی مجازاً استعمال شده است، آن معنی ثابت نشود، فرق نمی کند آن معنی خاص باشد
 یا عام. مثال مجاز. قول آنحضرت (ص) که فرمود (لا تتبعوا الدرهم بالدرهمين ولا الصاع بالصاعين) که در
 اینجا خود صاع مراد نیست، بلکه آن چیزی که در صاع است، آن مراد است.

نصحه و نصلي على رسوله الكريم: انما استاد محترم شيخ القرآن مولانا غلام الله خان (حفظه الله) تقديروتشكه
 كنيتو كه صلاحيتي در ما بوجود آورده، تابتوانير كتاب نور الانوار را باروشي آسان و مختصر
 حل نماييد، خداوند متعال به ايشان جزاء خير بدهد و روزي به روزي به درجات علي و معنوي
 اين بزرگوار بيفزايد (آمين يارب العالمين)

باتوفيق خداوند متعال و همكاري همكلاسي ها، توانستيم بحث اصلي سوالات را به اتمام برسانيم، و
 چونكه اين سوال و جواب ها را، دوستان و همكلاسي هاي عزيزمان، كمي برداري
 مي كنند، به رسم ياد بود - تا باشد در حق يكي ديگر دعا كنيم، - اسامي تمامي اين همكلاسي ها
 را يادداشت كرده، و به آنهاي گونيير، كه بظاهر الله با هم ديگر محبت كنيد، و ما را نيز از دعاي خيرات
 فراموش نكنيد.

عبد البصير دركزي . از شور شادي
 حافظ كاظم روشكي . از گارو
 يعقوب ناروئي . از زاهدان
 حافظ داود براهوي . از سفيد كوه
 عبد الملك شهنوازي . از خاش
 سبي . مير بايج زهي . از ميرجاوه
 خالد ياكي زهي . از كرمان

عبد الرزاق حسن زهي . از سراوان
 محمّد بني براهوي . از لولك
 محمد ديارگرد . از نيمروز

ابراهيم مستداني رند . از زاهدان
 عبد الناصر براهوي . از حاجي آباد
 الياس كرينداد زهي . از نيمروز

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

۴ حافظ سعيد رفشاني از ميرجاوه
 ۵ سعيد ريگي شاد از چاه احمد
 ۶ شفيق الله خولگاني از نيمروز
 ۷ محسن حسن زهي از گوهر كوه
 ۸ محمد ريگي . از خاش
 ۹ احسان الله محمد زهي از زهك

«توجه» از خوانندگان محترم استدعا داريم
 كه اگر در اين جزوه كمي وكاستي مشاهده
 نمودند آنرا اصلاح نمايند، (جزا كره الله خيرا).

تعریف عبارت النص: منوما سبق الكلام لأجله وأريد به قصداً (ترجمه) عبارت النص حکمی است که کلام برای
ن طرح شد. باشد و مقصود کلام است.

تعریف اشاره النص: منی ما ثبت بنظم النص من غیر زیاده و هو غیر ظاهر من کل وجه و لا سبق الكلام لأجله (ترجمه)
شماره النص حکمی است که از لفظ نص ثابت شده باشد، و بدون هیچ نوع ریاضی و من کل وجه ظاهر نباشد.
که کلام برای آن رانده شده باشد.

مثال عبارت النص و اشاره النص: (و علی المولود له زرقه و کسونه) این آیه در بحث اثبات تنقیه، عبارت للنص
ست و همچنین نسب اولاد از پدران با اشاره النص ثابت می شود.

تعریف دلالة النص: منی ما علم علیه للحکم المنصوص علیه لغة لا اجتهداً ولا استنباطاً (ترجمه) دلالة النص آن چنان
صافی است: که علت دانسته شود برای حکم منصوص علیه، از روی لغت، نه از نظر اجتهد و استنباط.
حکم دلالة النص: عام بودن حکم منصوص علیه است بجهت عام بودن علت آن.

مثال دلالة النص: فلا تقل لها اف ولا تنمهما

تعریف اقتضاء النص: فهو من زیادة علی النص لا یتحقق معنی النص إلا به، كأن النص اقتضاء لیصح فی نفسه
عنا، (ترجمه) مقتضی آن ریاضی بر نص است که معنی نص به اعتبار ذات خود صحیح گردد:
حکم مقتضی: آنکه یثبت بطریق الضرورة منقدر بقدرة الضرورة.

مثال مقتضی: أنت طالق، أنت حر

تعریف صریح: لفظاً یکون المراد به ظاهراً، کقوله بعت واشتریت. و حکمه، آنکه یوجب ثبوت معناه
ای طریق کان من اقباء او بعت او بعت، و من حکم، آنکه یستغنی عن النية.
تعریف کنایه: منی ما استمر معناه، و حکم کنایه، ثبوت الحکم بها عند وجود النية و دلالة الحال کذا ذکره
لطلاق.

تعریف عزیمت: منی المقصد اذا کان فی نهاية الوکادة. عزیمت بر چهار قسم است: فرض، واجب، مستحب
لا نقل.

تعریف رضیت: عبارة عن الشر و السهولة و في الشرع. صریح الامر من عسر الى یسر بواسطة عذر
فی المكلف.

رضیت برد و قسر است. آنکه انجام دادن کار حرام مباح گردد. همدار با بقاء حریت. حکمش اگر چه
رضیت تا کشته شود مجبور خواهد بود بطریق ما را ایستادن از کار حرام و نیز گذاشتن منی شارع (ص)
ما باشد مجبور کردن مسلمان به کفر. لا تعیر صفت فعل است. مثلاً، کسی که از شدت گرسنگی مجبور باشد
با شراب. حکمش. اگر از خوردن آنجا باز ایستاد، حاکم شد گناهکاری می شود.